

اختلافات آئمہ

موطا امام احمد

برائے طلباء درجہ سابعہ

{ ششماہی اول }

از قلم: محمد آفاق عطاری درجہ سابعہ

متعلم: جامعۃ المدینہ منیضان اصیال ہیر علیہ الرحمہ

پرمال روڈ سکرٹز الاولیاء

لاہور

باب القراءة في الصلاة خلف الامام

عند المالكية:

امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ
سری نماز میں قراۃ جائز جبکہ جسری نماز
میں سورۃ فاتحہ کی قراۃ ناجائز ہے۔
والحنبلية:

امام احمد بن حنبل کا بھی یہی

قول ہے

دلیل:

"و اذ قرء القرآن فاستمعوا له
والأنصتوا لعلکم ترحمون"

عند الشوافع:

امام شافعی کا ایک قول
مذکورہ مسئلہ کی طرح ہے مگر دراح
یہ ہے کہ وہ سری اور جسری دونوں
نمازوں میں قراۃ کرے گا۔

دلیل:

حضرت عبادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی کہ یہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز فجر
میں کھڑے تھے۔ ایک شخص نے قراۃ کی
تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قراۃ شافی
گزری۔ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فارغ ہوئے
تو فرمایا کہ شاید تم امام کے پیچھے

قرآءہ کرتے ہیں، ہم نے عرض کیا جی
یاں یا رسول اللہ ﷺ تو آپ
ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو مگر
صرف سورۃ فاتحہ میں کہ بے شک
اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔
عند الاحناف:

احناف کے نزدیک،
مقتدی سری اور جمہری دونوں
نماز میں قرآءہ نہیں کرے گا۔
حلیل:

مفہوم حدیث پاک کہ جس نے
مقتدی کے لئے امام ہو تو امام کی قرآءہ
مقتدی کی قرآءہ ہوگی۔

باب صلوة الخوف

اختلاف صرف اقلیت میں ہے۔
عند الشوافع والحنبلية:

ان کے نزدیک نماز
خوف کا طریقہ یہ ہے کہ امام کے ساتھ
گروہ ہو اور دوسرا دشمنوں کی طرف پھر
جب ایک رکعت مکمل ہو جاتے تو امام
کھڑا رہے اور وہ گروہ اپنی نماز مکمل
کر کے دشمنوں کی طرف رخ کر لے اب
دوسرا گروہ آئے اور امام کے ساتھ دوسری
رکعت پوری کرنے اور خود بھی نماز پوری

کر کے نماز مکمل کرے لیوں نے ابن ماجہ
 اور ترمذی کے حوالے سے یہی طریقہ بیان
 فرمایا
 عند المالکۃ

امام مالک یہ قول زیادہ
 کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ انتظار فرماتے
 رہتے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ سلام پھیرا۔
 لیوں نے بعد میں اپنے قول سے رجوع کر
 لیا تھا

عند الاحناف

عبد بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب
 نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا
 امام امامت کے لئے آگے بڑھے اور نمازیوں
 میں سے ایک گروہ کو نماز پڑھانے جب یہ
 گروہ ایک رکعت ادا کر چکے تو سلام نہ
 پھیرے اس دوران دوسرا گروہ ان کے اور
 دشمن کے درمیان موجود رہے گا اور
 نماز نہ پڑھے گا اس پیلے گروہ کے ایک رکعت
 پورا کرنے پر یہ دوسرے گروہ کی جگہ سنبھال
 لیں اور وہ آکر امام کے پیچھے دوسری رکعت
 میں شامل ہو جائیں امام دو رکعت پڑھ
 کر فارغ ہو جائے کیونکہ اس کی دو رکعتیں
 ہو جائیں گی اگر اپنی اپنی ہوئی
 ایک ایک رکعت پوری کرے اس طرح
 دونوں گروہوں کی دو رکعتیں ہو جائیں

گی اگر خوف زیادہ ہو کہ اس طرح نہ پڑھی جائے گی تو اپنے اپنے پاؤں پر کھڑے قبلہ رو ہو کر یا سواریوں پر قبلہ رو ہو کر یا جدھر منہ کر سکیں نماز پڑھیں۔

"الباب الجنائز"

"باب المرأة تغسل زوجها"

عورت کے اپنے شوہر کی میت کو غسل دینے کے جواز میں سارے متفق ہیں اختلاف اس بات میں ہے کہ کیا مرد اپنی بیوی کی میت کو غسل دے سکتا ہے کہ نہیں۔
ائمہ ثلاثہ:

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ مرد کا اپنی عورت کی میت کو غسل دینا جائز ہے۔
دلیل:

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاتون بنت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غسل دیا۔

عند الاحناف:

مرد کا اپنی بیوی کی میت کو غسل دینا جائز نہیں ہے۔
دلیل:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کہ حضور علیہ السلام سے عورت کے متعلق غسل دینے

کے بارے میں پوچھا گیا جہاں صرف مرد ہی ہوں
 تو آپ علیہ السلام نے فرمایا "پاک مٹی سے
 اسے تیمم کرایا جائے"

اس میں حضور علیہ السلام نے کوئی تخصیص
 نہیں کی کہ شویر ہو یا بلب اور اس میں
 حکمت ظنی یہی ہے کہ مرنے کے بعد عودت مرد
 کے لئے اجنبیہ ہو جاتی ہے اور کوئی تعلق باقی
 نہیں رہتا حالانکہ اسکے برعکس ایسا نہیں۔

غسل دینے والے پر غسل ہے یا نہیں

عند المالکیۃ :-

امام مالک فرماتے ہیں کہ غسل مستحب

ہے اور میں اسے واجب نہیں سمجھتا۔

عند الحنبلیہ :-

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں

کہ جس نے میت کو غسل دیا میں یہ گمان کرتا ہوں
 کہ اس پر غسل لازم نہ ہو۔

عند الشوافع :-

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس پر

غسل واجب نہیں ہے۔

بعض شوافع :-

بعض شوافع ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

والی حدیث بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس
 پر غسل واجب ہے۔

بعض شواہغ کا جواب :-
حضرت ابو ہریرہؓ والی حدیث

کا جواب کی طریقوں سے دیا جاسکتا ہے ان
میں سے ایک یہ کہ ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی
روایت میں اکیلے ہیں اور تفرّد حدیث کے
مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس پر عموم بلوی
ہو جبکہ ایسا نہیں ہے لہذا یہ حدیث مقبول
نہیں۔

عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک میت کے غسل
دینے والے پیر و ضو اور غسل میں سے کچھ لازم
نہیں ہے۔ یاں اگر غسل دیتے وقت پانی کی پٹوں
پر لگ جائے تو اسے دھو لینا چاہیے۔
دلیل :-

عبداللہ بن ابوبکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ
ابو بکر صدیقؓ کو ان کی بیوی اسماء بنت عمیس
نے غسل دیا پھر وہاں موجود صبا حرمین حمام
سے پوچھا، میں روزے سے ہوں اور سردی
بھی بہت ہے تو کیا پر نینا فرض ہے سب
نے کیا نہیں۔

معلوم ہوا غسل دینے والے پر نہ وضو
لازم ہے نہ بی غسل۔

باب ما یکن بہ المیت

عند الشواہغ والحنابلہ :-

ان کے نزدیک میت کو نہیں

کپڑوں میں دیا جائے گا اور اس میں قمیضیں
اور عمامہ شامل نہیں۔
دلیل ۲

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ
حضور علیہ السلام کو تین کپڑوں میں کفن دیا
گیا اور اس میں قمیضیں اور عمامہ نہیں تھے۔
عند الاحناف والمالکیہ :-
ان کے نزدیک قمیضیں بھی کفن
میں داخل ہے۔

دلیل ۲

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور
علیہ السلام کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔
قمیضیں، لفافہ اور ازار میں :-
حدیث عائشہ کا مطلب :-

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے قول کا یہ معنی ہے کہ قمیضیں اور عمامہ نہیں
علاوہ قمیضیں اس لئے انہوں نے ان تین میں شمار
نہ کیا۔

تین پر زیادتی کا موقف

عند الاحناف والشوافع :-

تین سے زائد کپڑوں میں
کفن دینا کسی کے نزدیک مکروہ نہیں جبکہ وہ وتر
کی حالت میں ہو۔

دلیل ۲

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے بیٹے و اقد کو پانچ

کیڑوں میں کفن دیا قمیص، عمامہ اور تین لفافوں
میں۔

ایک کیڑے سے کفن دینا
ضرورت کے وقت ایک کیڑے سے بھی کفن دیا جا
سکتا ہے۔
دلیل۔

جب حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ
احد میں شہید ہوئے تو آپ نے ایک چادر
کے علاوہ کچھ نہ چھوڑا تو انہیں اسی میں کفن
دیا گیا۔

باب المثنیٰ بالحنایة والمثنیٰ معها
حنازے کو جلدی لے کر جانا۔

احناف کا موقف
ہے کہ حنازہ لے کر جلدی لے کر چلنا چاہیے
کیونکہ اگر وہ اچھی میت ہو تو جلدی
چلنا اسے اچھی جگہ جلدی لے جائے گا اور
اگر وہ برا حنازہ ہو تو مسلمان اسے
جلو اپنے کندھے سے اتار دیں گے
ان کے علاوہ کسی اور کا کوئی موقف
نہیں ہے۔

عند الحنا بلہ۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ
پیدل چلنے والے کے لئے حنازہ کے آگے چلنا افضل
جیکہ سوار کے لئے حنازہ کے پیچھے چلنا افضل
ہے۔

دلیل :-

ترمذی شریف میں موجود مرفوع حدیث
 پاک حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ سوار
 کے لئے جنازے کے پیچھے چلنا آسان جبکہ پیادل چلنے
 والے کے لئے آگے، دائیں اور بائیں طرف چلنا آسان
 ہے۔

عند الشوافع والمالکیہ :-

ان دو اماموں کے نزدیک جنازے
 کے آگے چلنا افضل ہے۔
 دلیل :-

امام زبیری سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ
 جنازے کے آگے چلتے تھے ان کے بعد خلفاءِ پیماں
 تک کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بھی یہی معمول رہا۔
 عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک جنازے کے پیچھے
 چلنا افضل ہے
 دلیل :-

عبداللہ ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کہ
 جنازہ متبوع ہوتا ہے (یعنی اس کی اتباع کی
 جاتی ہے) اور اسکے کوئی نہیں ہوتا جو اس سے
 مقدم ہو۔

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ جب جنازے میں عورتیں
 تھیں تو حضرت اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبرایاتھ تھا مگر
 جنازے کے آگے چلتے اور اسکے علاوہ جنازے کے
 پیچھے چلتے تھے۔ جناب اسود حضرت عبداللہ

ابن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بارگاہ میں
 کاغذی عرصہ تک صحبت اختیار کی ہے۔
 "باب الیت لا یتبع بنا بعد موتہ"

"اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔"

باب القیام للجنائزہ

مذہب جامعہ

فقہیاد کی ایک جماعت کا موقف ہے
 حشر مع ہے منسوخ نہیں ہوا۔ وہ یہ فرماتے ہیں
 کہ قیام کا حکم استنباب کے لئے جبکہ ترک
 بیان جواز کے لئے تھا اور یہ موقف مراد لینا
 شیعہ کا حکم لگانے سے افضل ہے۔

عند الحنا بلہ

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ
 اگر کوئی کھڑا ہو تو ہم اسے طعن نہیں کریں گے اور
 اگر وہ کھڑا نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
 بقیہ ائمہ ثلاثہ

امام احمد بن حنبل کے علاوہ تینوں
 مذاہب کا یہ موقف ہے کہ جنازے کے
 لئے کھڑا ہونا پہلے مشروع تھا پھر میں اس کو
 ترک کر دیا گیا۔
 دلیل

احادیث کی کتاب میں حضرت مبارک علیہ السلام
 سے مروی حدیث کہ رسول اللہ علیہ السلام
 اللہ تعالیٰ ولہ

جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہو جایا کرنے تو آپ علیہ السلام
 کہ قریب سے پیو دکا ایک گروہ گزرا تو انہوں
 نے کیا ہم بھی اسی طرح کس ہیں گے تو آپ علیہ السلام
 نے فرمایا ان کی مخالفت کرو!

باب الصلوة علی المیت والدماء

عند الشوافع

امام شافعی علیہ الرحمہ تکبیر اولیٰ کے بعد

سورہ فاتحہ پڑھنے کو ضروری قرار دیتے ہیں۔

دلیل

ترمذی شریف کی حدیث مبارکہ حضرت

جابر رضی اللہ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

میت پر چار تکبیریں پڑھی اور پہلی کے بعد سورہ
 فاتحہ کی قراۃ کی۔

عند الاحناف

احناف کے نزدیک تکبیر اولیٰ کے

بعد سورہ فاتحہ پڑھنا مکروہ ہے یا اگر دعا
 کی نیت سے پڑھے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

دلیل

کتاب میں موجود ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

مروی حدیث اسکی دلیل ہے۔

باب الصلوة علی الجنان فی المسجد

عند الشوافع والمالکیہ

ان کے نزدیک میت کی

نماز جنازہ مسجد میں ہوگی۔

دلیل :-

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نماز جنازہ مسجد میں بیٹھ لیا گیا۔
عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک میت کی نماز جنازہ مسجد میں نہیں بلکہ خارج مسجد میں ہوگی۔
دلیل :-

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ نہیں جو پینچا وہ یہ کہ مدینہ میں جو جنازے کی جگہ تھی وہ خارج مسجد تھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نماز جنازہ مسجد میں عذر (فتنہ کے خوف) کی وجہ سے پڑھا گیا تھا۔

باب یعمل الرجل الميت الخ

میت کو غسل دینے، نو شیو لگانے اور جنازہ کو اٹھانے سے وضو لازم نہیں ہوتا۔

جو ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ غسل دینے سے غسل کرنا چاہیے اور جنازہ کو اٹھانے والے کو وضو کرنا چاہیے اس حدیث کو تمام ائمہ کے نزدیک استنباب پر مسمول کیا جائے گا۔

"باب الرجل تدرکہ الصلاة الخ"

اگر نماز جنازہ کا وقت ہو گیا اور جنازہ سامنے ہے جبکہ شخص نہیں طہا ہے تو اگر اسے خوف ہے کہ اگر اس نے وضو کیا تو نماز

قوت پوجانے کی تہ اسے چاہیے کہ تیمم کرنے اور جنازہ پڑھے۔

دلیل:

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا، اگر جنازہ آجائے اور تم غیسر وضو نہ ہو تو تیمم کر۔

باب الطلوة علی المیت الخ

عند الشواغ والحنا بلہ۔

میت کو وضو کرنے کے بعد اس

پر نماز جنازہ پڑھا جاسکتا ہے۔

دلیل:

کتاب کے باب میں موجود حدیث دلیل

ہے۔

عند الاحناف والمالکین۔

ان کے نزدیک وضو کرنے کے

بعد نماز جنازہ پڑھنا مشروع نہیں ہے۔

دلیل:

اکثر مستند علماء کے یہ مؤقف ہے کہ

یہ حضور علیہ السلام کی خصوصیات میں سے ہے

جیسے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور

علیہ السلام کے لئے نجاشی کی میت ظاہر کی گئی پس

تک ایسوں نے اسے دیکھا اور اس پر نماز پڑھائی

اسی طرح عمران بن حصین سے مروی کہ صحابہ کرام کھڑے

ہوئے اور صف بنائی اور تمام کا پیسی گمان تھا کہ

جنازہ ان کے سامنے ہے۔

عند الشواغف والمناجاة

ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ
پانچ تکبیریں ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے
ہیں کہ چھ تکبیریں ہیں اور زر بن حبیش سے روایت
کرتے ہیں کہ سات تکبیریں ہیں اور انس اور
جابر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ تین تکبیریں
ہیں۔

عند الاحناف

کتاب میں مذکور حدیث نہیں
316 میں سعید بن مسیب سے مروی حدیث
دلیل ہے۔

باب ما روی أن الميت الخ

عند البخاری

امام بخاری کے نزدیک اپنے حدیث
کافس کے ساتھ منتقل ہے۔

عند الجمهور

جبکہ اکثر مجتہدین کے نزدیک بھی
ایسا ہی ہے مگر صومن کا عذاب سے مراد یہ ہے
کہ فرشتے اسے تو بیٹھ کرتے ہیں۔

"باب القبر يتخذ مسجد الخ"

حدیث مبارکہ میں جو انبیاء کی قبروں کو
مساجد بنانے کا بیان ہے تمام علماء کے نزدیک
اس کا معنی یہ ہے کہ یہودیوں نے انبیاء کی
قبروں کو یہی مساجد بنا لیتے تھے

اور انہیں معذور سمجھ کر ان کی عبادت
کرنے تھے۔ اس کے برعکس اگر کسی نبی
یا اولیاء کرام کی برکت حاصل کرنے کے لئے
ان کی قبر کے قریب مسجد بنائی جائے
تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عند الشوافع والحنابلہ :-

کسی بھی قبر پر جائز نہیں
ہے۔ امام شافعی حرام یا کراہت کا قول
عزما تے ہیں۔

دلیل :-

عمر بن حزم سے مروی حدیث کہ "لا
تقدروا علی القبور"

عند الاحناف :-

قبر سے ٹپک لگانا جائز
ہے قبر پر بیٹھنے سے جو منع کیا گیا
ہے اسے تغوط (پاخانہ) کے لئے بیٹھنے
پر معمول کیا جائے گا۔

بخاری میں نافع سے مروی کہ ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما قبروں پر بیٹھا کرتے تھے۔

طحاوی شریف میں ثقہ راہیوں
سے مروی کہ حضرات علی رضی اللہ تعالیٰ
عنه قبر پر بیٹھا کرتے۔

کتاب الزکوٰۃ

"باب الکنز"

کنز کا ایک معنی مال جمع کرنا اور دوسرا
معنی مال کو زمین میں دفن کرنا ہے۔ اور
شرعی طور پر کسند وہ مال ہے جو جس
پر زکوٰۃ واجب تھی پر ادا نہیں کی گئی۔

اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

باب الزکاۃ الفطر

عند الشوافع ۶

جو ایک دن کی توہانک پر قادر
ہے اس پر بھی صدقہ فطر لازم ہے۔

عند المالکیہ ۶

امام مالک صاحب انصاف
پر لزوم صدقہ فطر کا قول فرماتے
ہیں چاہے مال نامی ہو یا غیر نامی۔

عند الاحناف ۶

احناف کا بھی امام مالک والا
جی قول ہے چاہے مال پر سال گزر چکا
ہو یا نہ گزرا ہو۔

پر مسلمان پر اپنے غلاموں اور بچوں کی طرف سے

لازم ہے اسکی مقدار ایک صاع کھجوریں یا جو

اور نصف صاع گندم آٹا وغیرہ اور حضور علیہ

نے عید گاہ کی طرف نکتہ سے پہلے اسکا حکم فرمایا

یہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ روایت ہے۔

حج اضداد۔

جس میں صرف حج کا احرام باندھا جاتا ہے۔

اس حج کرنے والے کو صغیر کہتے ہیں۔
حج تمتع۔

حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے واپس سے حج کا احرام

باندھنا اسے حج تمتع کہتے ہیں۔

حج قرآن۔

حج اور عمرہ دونوں کے احرام کی نیت کرنے

اسے حج قرآن کہتے ہیں۔

عند الشوافع و المالکین۔

ان کے نزدیک حج اضداد افضل

ہے۔

عند الحنابلہ۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک حج

تمتع افضل ہے۔

عند الاحناف۔

احناف کے نزدیک حج قرآن افضل

ہے۔

دلیل۔

علامہ بدر الدین عینی علیہ رحمہ ذکر کرتے ہیں

کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا "جسے قربانی

میں ہو اسے حج و عمرہ دونوں کا احرام

باندھنا چاہیے۔"

عقلمند دلیل :-

کیونکہ اس میں دو عبادتیں بیوتی ہیں کہ
 اور مشقت بھی زیادہ ہے تو یہ ایک عبادت سے
 افضل ہے اور اس میں دو طواف، دو بار سستی
 پھر احرام کھولا جاتا ہے تو عبادت میں مشقت
 زیادہ ہونے کی وجہ سے حج قرآن افضل ہے۔
 حج قرآن سے افضل حج :-

اگر کوئی عمرہ کرے پھر گھر لوٹ
 جائے اور حج کے مہینوں میں دوبارہ حج کے لئے
 آئے تو اصناف و دیگر ائمہ کے نزدیک یہ
 قرآن سے بھی افضل ہے کیونکہ اس میں زیادہ
 مشقت ہے مگر ایسے حج کے افضل ہونے کے
 لئے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ عمرہ حج کے
 مہینوں کے علاوہ ہو دوسرا یہ کہ وہ گھر
 واپس لوٹ کر بھی جائے۔

”باب المحرم یلتزم وج“

عند اهل المدينة :-

اهل مدینہ فرماتے ہیں کہ محرم کا

زکاح باطل ہے۔

دلیل :-

خطبان بن طریف فرماتے ہیں کہ ان کے
 باپ طریف نے حالت احرام میں زکاح کیا تو
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے باطل
 قرار دیتے ہوئے رد فرما دیا۔

عند اہل مکہ۔

اہل مکہ صیغہ کے نکاح کو جائز قرار

دیتے ہیں۔

دلیل۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

مروی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام

کی حالت میں حضرت صیغہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

نکاح فرمایا۔

ان کی روایت کو جب ترجیح حضرت صیغہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما

کا بھائی ہونے کی وجہ سے دی گئی کیونکہ یہ

ان کے گھر کا معاملہ ہے جسے ولی بہتر جانتے ہیں۔

”باب نکاح بغیر ولی“

عند اشواغ والحنابلہ۔

ان کے نزدیک بغیر ولی کی

اجازت کے نکاح جائز نہیں۔

دلیل۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا جس

خودت نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا

تو اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔

عند لاہناف۔

ولی کی اجازت کے بغیر نکاح

جائز ہے۔

دلیل۔

اس لئے کہ بلوغت کے بعد ہر کوئی اپنے

نفس کا خود مالک ہوتا ہے یا اگر خودت بغیر

کفو میں یا کم میں پر نکاح کرنے تو اولیاء کو اجازت ہے کہ وہ اس کا نکاح منع کروا سکتے ہیں۔

کتاب الفقا یا و ما الخ

کچھ مسائل :-

- ← اگر اونٹ یا بچہ سال کا ہے تو جائز۔
 - ← اگر گائے یا اسکی جنس دو سال کی ہے تو جائز۔
 - ← اگر بکر یا اسکی جنس ایک سال کی ہے تو جائز۔
 - ← صرف بھیڑ کا چھ ماہ کا بچہ بلا قید جائز ہے۔
- کیونکہ یہ حضور علیہ السلام سے ثابت ہے کہ امیر
بک رحمة اللہ تعالیٰ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ علیہ السلام
نے فرمایا بھیڑ کا چھ سال کا بچہ قر بانی میں جائز ہے۔

"باب ما یکرہ من الضمایا"

کچھ مسائل :-

کتاب کی حدیث پاک میں جن جانوروں میں نقص کی وجہ سے قر بانی ناجائز ہے ان نقص کی ترتیب درج ذیل ہے۔

- 1 لنگڑا بیوناہ اتنا کہ چل کر قر بان گاہ تک نہ جا سکے۔
 - 2 اندھا بیوناہ اگر اندھا پن نصف سے زیادہ ہو۔
 - 3 بیمار بیوناہ اتنا کہ بیماری کی وجہ سے بالکل ناکارہ ہو گیا۔
 - 4 کمزور بیوناہ جس کی کمزوری بالکل ظاہر ہو تو جس کی بالکل ختم ہو چکی ہو۔
- ان کے علاوہ دیگر عیوب بھی ہیں جو دیگر احادیث

سے ثابت ہیں مگر یہاں مذکور نہیں۔

باب نجوم الاضاحی

اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ پہلے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت رکھنے سے صافیت تھی مگر بعد میں اجازت مل گئی۔
عند الشوافع ہ

ان کے نزدیک صافیت پہلے ہی کراہت تین تالی کے حکم میں تھی۔
عند الاحناف ہ

پہلے والا حکم منسوخ اور بعد میں جو اجازت ملی تھی وہ اس کی مانع تھی۔
دلیل ہ

حضرت جابر بن عبد اللہ ^{رضی اللہ تعالیٰ عنہ} نے ابو زبیر مکی کو خبر دی کہ رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} قربانی کے گوشت کو تین دن سے زائد ذخیرہ کرنے سے منع فرمایا تھا پھر اسکے بعد فرمایا کھاؤ، ذخیرہ کرو اور صدقہ کرو۔

باب الرجل یذبح أضفیہ الخ

عند المالکیہ ہ

امام مالک علیہ رحمۃ فرماتے ہیں جب امام خطبہ دے لے پھر اپنا حال اور ذبح کرنے پھر دوسروں کے لئے قربانی کا وقت داخل ہو گا۔
عند الشوافع ہ

امام شافعی علیہ رحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر اتنا وقت گزر جائے جس میں امام نماز اور دو خطبے پڑھ لے تو اتنے وقت کے گزرنے کے بعد قربانی جائز ہو گی۔

عند الاحناف
 احناف کا موقف یہ ہے کہ وقت قربانی کا دار و مدار جگہ پر ہے یعنی اگر ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز پڑھنا واجب ہے وہاں قربانی عید کی نماز کے بعد ہی جائز ہے اور اگر ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز پڑھنا واجب نہیں جیسے گاؤں وغیرہ وہاں طلوع فجر کے بعد قربانی جائز ہے۔

باب ما یجزی عن الضایا الخ

عند المالک والحنابلہ

ان کے نزدیک ایک سینڈھ میں ایک سے زائد ہتھوڑے شریک ہو سکتے ہیں۔
 دلیل:

رسول اللہ ﷺ نے سال دو سینڈھ ذبح فرماتے ایک اپنے اور اپنے اہل بیت کی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف سے۔
 عند الاحناف:

احناف کے نزدیک بکری میں صرف ایک ہی حصہ ہو سکتا ہے ایک سے زائد کی نیت کی تو کسی کی قربانی نہ ہوگی۔
 سات حصوں کا بیان:

گائے اور اونٹ میں صرف سات حصہ جائز ہیں اس سے کم یعنی پانچ یا چھ ہو سکتے ہیں مگر آٹھ نہیں ہو سکتے۔

دلیل:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں

کہ ہم نے حضور ﷺ کی موجودگی میں ایک اونٹ
کی سات آدمیوں کی طرف سے قربانی دی ان سے پوچھا
گیا کہ گائے تو ضرور مایا وہ بھی سات کی طرف سے
بکری میں صرف ایک حصہ ہونے کی وجہ سے

بکری، اونٹ اور گائے

میں سے ایک کے اندر اسکا اپنا ایک ہی خون ہوتا ہے تو
قیاس یہ ہے کہ جب کسی جانور کا خون ایک ہے تو قربانی
بھی ایک شخص کی طرف سے ہونی چاہیے جب گائے اور
اونٹ وغیرہ میں حدیث کی صراحت آئی تو اسکے حکم
میں تبدیلی آگئی وہ یہ کہ سات کی شرکت جائز ہو گئی جبکہ
بکری کے بارے میں کوئی صراحت نہیں آئی تو یہ قیاس کے
پیش نظر ایک ہی کی طرف سے ہوگی۔

”باب الذبائح“

عذلائمہ ثلاثہ

اگر دانت اور ناخن کے علاوہ
یہ اس آلہ سے جو خون بیٹا سکتا ہے قربانی کی
تو جائز ہے

دلیل ۶

ابن ابی شیبہ نے رافع سے روایت کی کہ حضور
ﷺ نے فرمایا: یہ وہ آلہ جو خون بیٹا مگر دانت
اور ناخن (جانور حلال ہو جائے گا)

عذلائمہ ثلاثہ

اگر ان کے ذریعے بھی قربانی کی تو جانور
حلال ہو جائے گا۔ یعنی دانت اور ناخن کے ذریعے
ذبح کرنے سے۔

دلیل ۱۰

حضرت عدی رحمہ اللہ سے مروی فرمایا کہ بیروہ
آلہ جو خون بیادے (جانور حلال کر دیتا ہے)۔
(متفق علیہ)

دلیل ۱۱

حضرت رافع سے بھی مروی حضور علیہ السلام نے
فرمایا، (بیروہ جانور) جو آلہ خون بیادے اور
اس پر اللہ عزوجل کا نام ذکر کیا جائے تو اسے کھاؤ
(متفق علیہ)

"کتاب البیوع"

کتاب ۱۰

اس کی صورت یہ ہے کہ باغ کا مالک کچھ کھجوریں
کسی کو بیہ میں دے دے پھر اس میں موٹو بوب لہ
کا آنا جانا گران گزرے تو اس کے لئے جائز ہے
کہ وہ کھجوریں موٹو بوب لہ سے انڈازے کے
ساتھ خرید لے اور اس کے بدلے میں کاٹے وقت
چھوہارے خشک کھجوریں ادا دے دے۔

عند المالیہ والمنابلہ

ان کے نزدیک بیع ٹراپا
صرف بیہ کی ایک قسم ہے اسے بیع بعض
صورت کے اعتبار سے کیا جائے گا اور
یہ صرف پانچ و سق سے کم میں جائز ہے
عند الشوافع

ان کے نزدیک یہ حقیقتاً بیع ہے
اور پانچ و سق یا اس سے کم میں جائز ہے۔

عند احناف

امام اعظم علیہ رحمۃ فرماتے ہیں
کہ اس سے بیع مراد لی جائے تو یہ درست نہیں
اور اگر یہہ مراد لیا جائے تو بالکل جائز ہے

باب ما یکرہ من بیع الثمار الخ

صلاحیت سے قبل بھلوں کی بیع میں تین صورتیں
ہیں

پہلی صورت:

مشتری اس شرط پر بھل خریدے کہ
بھل درخت پر بی لگے رہیں گے پکنے تک اس میں
اٹھ کا اختلاف درج ذیل ہے -
عند ائمہ ثلاثہ:

ان کے نزدیک یہ بیع باطل ہے اور
اس کی علت حدیث پاک ہے -
دلیل:

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ
نے مائع اور مشتری کو بھلوں کی بیع انکی صلاحیت ظاہر
ہونے سے قبل سے منع فرمایا۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھلوں کی اس بیع کہ باطل ہونے
کی علت بھلوں کی صلاحیت کا عدم ظہور ہے -

عند الاحناف

احناف کے نزدیک بھی یہ بیع باطل

ہے مگر علت مختلف ہے۔ وہ یہ کہ اس سے
غیر کی ملکیت میں تصرف پایا جاتا ہے جو کہ درست

نہیں ہے اس لئے یہ بیع باطل ہے۔

دوسری صورت:

دوسری صورت یہ کہ وہ بھلوں

کی خرید اس شرط پر کرے کہ وہ بھلوں کو فوراً
ٹوڑ لے گا۔

عند الائمہ:

تمام کے نزدیک یہ صورت جائز ہے

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں

بھلوں کے فرائض یونہی کا فطرہ لاحق نہیں

ہو تا کیونکہ مشتری نے اپنا حق خود فرائض
کیا ہے۔

تیسری صورت:

تیسری صورت یہ ہے کہ مشتری

مطلقاً بھلوں کی بیع کرے اور اس میں کسی

طرح کی شرط نہ لگائے۔

عند ائمہ ثلاثہ:

ان کی نزدیک یہ بیع جائز

نہیں ہے کیونکہ وہ اس کو بیہوشی صورت میں

معمول کرتے ہیں۔

دلیل:

بیہوشی صورت والی حدیث دلیل بیان کرتے

ہیں۔

عند الاحناف:

احناف کے نزدیک یہ صورت

جائز ہے۔

دلیل یہ دیتے ہیں کہ مشتری مسلمان ہے اور اسے پتا ہے کہ پھل درختوں پر لگے رہنے سے غیر کی ملکیت میں تصرف ہو گا جو کہ جائز نہیں تو اسکی نیت یہی ہوگی کہ وہ خود ا پھل کو ڈالے تو اس صورت کو اسکی نیت پر مہمول کرتے ہوئے بیع جائز قرار دے دی گئی =

صلاحیت میں اختلاف

عند ائمه ثلاثہ

ان کے نزدیک اگر پھل میں مٹھاس آ جائے تو یہ اس کے ظہور صلاحیت کی علامت ہے۔

عند الاحناف

احناف کے نزدیک اگر پھل آفات سے محفوظ رہے اور پک کر سرخ یا زرد ہو جائے تو یہ اس کے ظہور صلاحیت کی علامت ہے۔

باب الرجل یبوع بعض الثمر الخ

عند الشوافع والمالکیہ

اگر مشتری پھل داخت پر لگے

ہیں تو جائز نہیں ہے۔

دلیل

اس لئے کہ مشتری منہ مہمول ہے۔ اور حیاں مہمول شئی ہو وہاں صورت مفضی الی المنازی ہوئی ہے لہذا یہ صورت جائز نہیں۔

عند الاضافہ

احناف کے نزدیک بیع دوسرے

ہے
دلیل

مسئلہ یہی ہے کہ جب مستثنیٰ اور مستثنیٰ صنف
مقبول ہوں تو بیع ناجائز ہوتی ہے مگر یہاں
ایسا نہیں بلکہ یہاں مستثنیٰ اور مستثنیٰ صنف دونوں
معلوم ہیں تو بیع جائز ہے بخلاف حمل اور اطراف
حیوان کی بیع کہ کیونکہ اسکی بیع جائز نہیں۔

باب ما یکرہ من بیع التمر بالربط

عند الثمہ ثلاثہ

ان کے نزدیک ترکھمہ روں کی بیع

فشل کھجوروں کے بدلے جائز نہیں نہ وہی متفاضلاً
اور نہ ہی یداً بیداً امام محمد علیہ رحمہم اجمعین فرماتے ہیں۔

دلیل

کتاب کے باب میں موجود "764" نمبر حدیث
دلیل کے طور پر بیان کرتے ہیں۔

عند امام اعظم

امام اعظم علیہ رحمہم اجمعین فرماتے ہیں کہ

دونوں صورتوں میں بیع جائز ہے۔

دلیل

وہ فرماتے ہیں کہ دو صورتیں ہیں یا

ٹو چھو پارے بذات خود (بنفسہ) کھجور ہیں یا
تو اس حدیث "التمر بالتمر مثلاً" کی وجہ
سے جائز ہے اور اگر وہ مختلف ہیں تو اس

حدیث "اذا اختلف الوعان فبیعوا کیف شئتم"
کی وجہ سے بیع جائز ہے
ائمہ کی دلیل کا جواب ہے

امام اعظم فرماتے ہیں کہ
ائمہ کی بیان کردہ حدیث کا مدار ابو عیاش
پر ہے اور وہ ان دواؤں میں سے ہے جن
کی روایت مقبول نہیں۔

باب ما لم یقبض من الطعام وغیرہ

عند المالک

امام مالک علیہ السلام فرماتے ہیں کہ غلہ کے
علاوہ تمام تصرفات میں بیع جائز ہے۔
دلیل ہے

وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مخصوص طور پر
پر غلہ کے بارے میں وارد ہوئی ہے۔
عند البخاری

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر
بیع مکیلی یا موزونی نشئی ہو تو قبضے سے پہلے
اسکی بیع نا جائز ہے اور اسکے علاوہ اشیاء میں جائز
ہے۔

عند الشوافع

امام شافعی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ طعام اور
غیر طعام تمام اشیاء کے تصرفات میں قبضے سے
پہلے تصرفات جائز نہیں۔

دلیل ہے

وہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث

صبار کہ تمام اشیاء کو شامل ہے لہذا اس میں تمام اشیاء
شمار ہو گی جیسی امام محمد کا بھی قول ہے۔

عند الاحناف

احناف فرماتے ہیں کہ اگر صبیح غیر منقولہ
شئی ہے تو اسکی بیع قبل قبضہ جائز ہے اور اگر
صبیح منقولہ ہے تو جائز نہیں۔

دلیل

ظروف سے معاملات کی وجہ یہ تھی کہ کہیں
وہ صبیح بلا ک بیونے کی وجہ سے بیع جسے نہ
ہو جائے اور یہ بلا کت کا پاپا جانا غیر منقولی
اشیاء جیسے زمین وغیرہ میں بیعت کم ہوتا ہے۔

"باب الرجل یبیع المتاع الخ"

عند الشوافع

امام شافعی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر بائع
یا صرمدیون یہ کہتا ہے کہ نقد رقم دے لے لو تو
رقم کم ہو جائے گی تو اس طرح کرنا جائز ہے۔

دلیل

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب نبی لہیر نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرصہ کی کہ ہمارے لوگوں کو
قرض ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
"قرض میں کمی کر دو اور جلدی لے لو۔"

عند الاحناف و المالک

ان کے نزدیک ایسا کرنا جائز

نہیں ہے۔

دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود 768 نمبر حدیث

دلیل سے -

امام شافعی کا جواب ۱

ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ

حدیث حرمتِ بدہا کا حکم نازل ہونے سے پہلے
کی ہے اس لئے مقبول نہ ہوگی۔

باب الرجل یشترى الشعيبة بالخنطة

عند المالک ۱

امام مالک علیہ رحمۃ اللہ سے یہ ہے کہ

گندم کی جو کے بدلے میں بیع کمی بیشی کے ساتھ
وائز نہیں اسلئے علاوہ وائز سے یعنی برابر برابر وائز

ہے۔

دلیل ۲ کتاب کے باب میں موجود 769 نمبر حدیث امر
المرء علیہ عرماۃ ہیں کہ پیمانہ اتحاد جنس کی بجائے
اتحاد منفعت مقصود ہے لہذا اس اتحاد کے
پیش نظر کمی بیشی کے ساتھ بیع وائز نہ ہوگی۔

عند الاصناف ۱

غلمہ (گندم) کی جو کے بدلے بیع

کمی بیشی کے ساتھ جائز ہے -

دلیل ۳

عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سونا سونے کے بدلے، چاندی
چاندی کے بدلے، گندم گندم کے بدلے، جو جو کے بدلے
کھجور کھجور کے بدلے اور نمک نمک کے بدلے برابر

اور نقد یعنی پاتھوں یا تھوں یا تھوں سے پھر جب ان اشیاء کی
جس میں مختلف رو جانے تو تم جیسے چاہو بیس دین

کر و جبکہ وہ پاتھوں یا تھوں یا تھوں سے۔
یہ حدیث مذکورہ حدیث کے مقابلے میں معروف
ہے اور اسے صدر شمس کے ایک جہالت نے بغیر
شرح و تدریج کے روایت کیا ہے معلوم ہوا کہ
یہ زیادہ مضبوط ہے۔

باب الرجل یبیع الطعام الخ

عند المالک ۱

امام مالک علیہ السلام کے نزدیک جب ایک
شخص کسی کو ادھار ملے دے پھر شمس کے بدلے کوئی
اور شمس لے لے تو یہ مکروہ ہے۔

دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود 770 مجری حدیث
کہ ابن مسیب اور ابن یسار ایسی بیع کو مکروہ
جانتے تھے،

عند الاحناف ۱

مذکورہ صورت احناف کے نزدیک

جائز ہے۔

دلیل ۱

جو ہم نے پہلے ذکر کیا تھا کہ قبضہ سے پہلے بیع
اس لئے جائز نہیں کہ بیع کہ بلاک ہونے کا خطرہ
ہو تاہم یہاں مسئلہ عیسائیت نہیں بلکہ یہاں بیع
کی بجائے شمس کے بدلے بیع ہو رہی ہے اور شمس
میں بلاک ہونے کا خوف نہیں ہوتا لہذا ایسا کرنا

وائز سے

کرایت کی وجہ

بیچے جو دو صحابہ کرام کے بارے میں
کرایت کا قول ہے وہ جہاں کہا تہمت کو مد نظر رکھتے
یوں نے تھا کسی امر شرعی کی وجہ سے نہیں۔

باب ما یکرہ من النجش و تلقی الخ

عند المالک و العنابدہ

نجش اور تلقی السلع مطلقاً ناجائز

یہ مگر نجش والی بیع ہو جانے کے بعد کا حکم مختلف ہے
یہ ان دو ائمہ کے نزدیک یہ بیع فاسد ہو گئی۔

عند الشوافع والامنافہ

ان کے نزدیک بیع ہو جائے

گی مگر نجش کرنے والا گناہ گار ہو گا۔

دلیل

کتاب کے باب میں موجود 771 نمبر حدیث

دلیل ہے ناجائز ہونے کی۔

باب الرجل یسلم فیما یقال

بیع سلم

ایسی بیع کا نام ہے جس میں تمس نقد دیا جاتا

ہے اور صبیح (اس وقت صیبا نہیں ہوتی)۔

عند الشوافع

شوافع کہتے ہیں کہ بیع سلم وافر اور

عقب وافر لاشیاء اور حالی اور مقررہ مدت

سب میں جائز ہے اور اگر مہجہ مقررہ ہو تو

ظہی جائز ہے

عند المناهضة الاصناف

اصناف کے نزدیک بیع سلم جائز
اشیاء میں جائز نہیں کیونکہ اس میں میعاد مقررہ
کی شرط لگانا واجب ہے اس کے ساتھ ساتھ اگر
میعاد مقرر نہ ہو تو بیع سلم جائز نہیں۔

دلیل ۱

حضور علیہ السلام نے فرمایا "جو
بیع سلم کرنا چاہے وہ معلوم پیمانہ یا معلوم
وزن میں معلوم مدت تک کرے۔"
اور امر و جوہ کے لئے آتا ہے۔

باب بیع البراءة

عند الشواہد

اگر بائع نے اس طرح براءة کا اظہار کیا
کہ مبیع میں عیب کو بیان کر دیا یا اس کو عیب
کی خبر نہ تھی تو ان دونوں صورتوں میں وہ بری
الذمہ ہو جائے گا اور اگر اسے عیب کی خبر تھی
مگر اس نے مشتری کو نہ بتایا اور بری الذمہ ہونے
کی شرط لگائی تو وہ بری الذمہ نہ ہوگا۔

دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود حدیث بیان
کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر ابن عمر رضی اللہ عنہما
کو عیب کے بارے میں معلوم نہ ہو تا تو وہ قسم
اٹھا لیتے مگر انہوں نے نہ اٹھائی تو حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ کا مبیع کو واپس کرانا امام شافعی
کے قول کی تائید کرتا ہے۔

عند الاحناف والمالکین

ان کے نزدیک یہ مؤقف ہے کہ اگر بائع نے یہ کیا کہ بیع تمہارے سامنے ہے اس میں اچھی طرح دیکھو جہاں کر لو بعد میں کسی عیب کے نکلنے کا میں ذمہ دار نہ ہوں گا تو اب میں بری الذمہ ہو جائے گا۔

دلیل:

حضرت عبد اللہ بن یاسر بن دبیہ رضی اللہ عنہ
حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ پر عیب سے بری الذمہ ہونے کی شرط کے ساتھ بیع کو جائز قرار دیتے تھے۔

امام شافعی کا جواب:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر قسم کے عیب سے بری الذمہ ہونے کی بیع کو جائز قرار دیتے تھے۔ آپ ایک جلیل القدر صحابی اور مجتہد اسی طرح عثمان رضی اللہ عنہ بھی مجتہد تو ایک مجتہد کا دوسرے مجتہد سے اختلاف ہو سکتا ہے۔

باب بیع الغرر

اسکی چند مشہور صورتیں:

1. معدوم چیزوں کی بیع۔
2. باغات کے پھلوں کی ان کے بود آنے سے قبل بیع۔
3. غیر مملوکہ اشیاء کی فروخت۔
4. سمندر میں مچھلیوں کی بیع۔

5. جانوروں کے تھنوں میں دودھ کی بیج مشتمل ہے۔
 ایسی تمام بیجوں سے عذر کیلایا میں جو کہ
 جائز ہیں۔

عند المالکیہ

اگر بیج معلوم مدت تک بیو اور

ایسی صفات بھی مختلف ہوں تو ایسی بیج جائز ہوں
 ناجائز ہیں۔

عند الشوافع

اصول شافعی حیوان کی بیج کو مطلقاً

جائز قرار دیتے ہیں۔

دلیل

حضور علیؑ نے اپنے بعض اصحاب

کو حکم دیا کہ وہ ایک اونٹ کے بدلے دو

اونٹ فی ہر بیو

عند الاحناف

احناف زیادتی کو مطلقاً ناجائز

قرار دیتے ہیں۔

دلیل

اللہ تعالیٰ کے قول "وحرم الربوا" کی

وجہ سے۔

باب بیع المزابنہ

مزابنہ

درخت میں لگی کھجوروں کی بیج خشک

کھجوروں کے ٹکڑے کرنا مزابنہ کہلاتا ہے۔

اسی طرح انگوروں کی خشک انگوروں کے بدلے بیع،

خوشیوں میں موجود گندم کی بیج باہر موجود
گندم کے ساتھ کسی پیمانے کے ساتھ کرنا۔
یہ دونوں بیو غ ناجائز ہیں اس میں کوئی
اختلاف نہیں ہے۔
دلیل ۲

کتاب کے باب میں موجود احادیث
اسکی دلیل ہیں۔

باب شراہ الحیوان باللحم

امام اہل حدیث نے فرماتے ہیں کہ اگر حیوان کو صبیح
شمار کیا جائے تو اسکی گوشت کے بدلے بیج درست نہ
ہوگی کیونکہ حیوان کی صفات کا احاطہ کرنا ممکن نہیں
ہوتا اور اگر حیوان کو بطور شخص مراد لیا جائے تو
اس صورت میں چونکہ صبیح (گوشت) کا احاطہ ممکن
ہوتا ہے تو یہ بیج درست ہوگی۔

اصناف کا موقف ۲

اگر قدر و جنس دونوں موجود ہوں
تو اندازہ اور ادھار دونوں جائز ہیں اور اگر ایک
موجود ہو تو اندازہ جائز اور ادھار حرام اور اگر
دونوں مختلف ہوں تو اندازہ اور ادھار دونوں
جائز ہیں۔

اس کے تحت مسئلہ ۲

اگر بکری کی بیج اونٹ یا گائے
کے گوشت کے ٹھوس کی جائے تو قدر و جنس کے مختلف
ہونے کی وجہ سے اندازہ اور ادھار دونوں جائز

38

اور اگر بکری کی بیج بکری کے گوشت کے ٹوسی ہوتو
قدر کے مختلف ہونے کی وجہ سے انڈا بیج جائز
اور ادھار ناجائز ہے ۔

